

МИНИСТЕРСТВО СЕЛЬСКОГО ХОЗЯЙСТВА РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ  
Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение  
высшего профессионального образования  
«КУБАНСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ АГРАРНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»

# КУРС ЛЕКЦИЙ ДЛЯ АСПИРАНТОВ (ТЕЗИСЫ ЛЕКЦИЙ)

по дисциплине

## **Б1.В.ДВ.2.1 «ПРОБЛЕМЫ ИСТОРИИ ПОЛИТИЧЕСКИХ И ПРАВОВЫХ УЧЕНИЙ»**

---

Код и направление подготовки	40.06.01 Юриспруденция
Наименование направления (профиля) программы подготовки научно-педагогических кадров в аспирантуре	Теория и история права; история учений о праве и государстве
Квалификация (степень) выпускника	Исследователь. Преподаватель-исследователь.
Факультет	Юридический
Кафедра – разработчик	Теории и истории государства и права
Ведущий преподаватель	Буцько Л.В.

Краснодар, 2014

## **Глава 1. Предмет, метод и общие проблемы истории учений о праве и государстве.**

### *1.1. Взаимосвязи преемственности и новизны в истории учений о праве и государстве*

*Слово «метод» в переводе с древнегреческого буквально означает «путь, направление к чему-либо». Если путь наш правильный, мы сможем достигнуть нашей цели. Если же нет, то вряд ли цель будет достигнута. Отсюда понятна важность правильного выбора методов, приемов и подходов в любой деятельности, в том числе – в изучении Истории политических и правовых учений.*

*Понимая под методологией совокупность методов, подходов, применяемых в процессе изучения проблем данной научной дисциплины, следует указать на две их основные группы: философские и специально-научные. Среди философских методов познания выделяют прежде всего, с одной стороны – материалистический и диалектический, с другой – идеалистический и метафизический методы.*

*Материалистический метод требует исходить в процессе исследования из признания извечности, а не сотворенности мира, его существования не зависимо от человеческого сознания. Он обязывает исследователя оставаться на почве твердо установленных фактов. Государство и право при этом рассматриваются, как общественные реально существующие явления, возникновение, развитие и исчезновение которых связано с многими объективными и субъективными причинами, но отнюдь не с божественным провидением.*

*Идеалистический метод исходит из первичности не материального, а духовного, признает единственной реальностью или индивидуальное сознание, субъективные восприятия и ощущения, или духовное, идеальное начало, стоящее над всем сущим, в конечном счете, – бога. Государство и право рассматриваются сторонниками этого метода, как некие идеальные субстанции, данные людям в ощущениях, или ниспосланные божеством, познание которым доступно лишь избранным.*

*Диалектика, как научный метод, рассматривает все явления природы и общества в их движении, развитии, с разных сторон. Она ориентирует ученого на раскрытие противоречий, борьба которых лежит в основе этого развития, путей их разрешения, как при изучении различных теоретических проблем, включая учения о государстве и праве, так и в процессе исследования практических вопросов политики и права.*

*Метафизика является методом познания, который противоположен диалектике. Он отрицает качественное саморазвитие бытия через противоречия, тяготеет к построению однозначной, неизменной, умозрительной картины мира, природы и общества. Метафизический метод основан на абсолютизации и догматизации результатов познания, подмене действительного изучения объективной реальности построением абстрактных, выходящих за рамки опыта (априорных) схем.*

## *1.2. Предмет, метод и общие проблемы истории правовых учений.*

*Заметным выражением предметной и методологической специфики истории политических и правовых учений является ведущая роль именно тех принципов, приемов и способов исследования, которые по своим возможностям в наибольшей мере соответствуют историко-теоретическому содержанию и профилю данной юридической дисциплины. Отсюда и определяющее значение способов и приемов исторического подхода к политико-правовым учениям прошлого, поскольку без принципа историзма нельзя вообще всерьез говорить и об истории этих учений.*

*Адекватная трактовка прошлой и современной роли и значения политико-правовых учений требует различения в структуре политико-правового знания, представленного в соответствующем учении, его конкретно-исторической и теоретической сторон. Конкретно-исторический аспект политико-правового содержания учения показывает, какие именно исторически определенные и конкретные взгляды на общество, государство, право, политику и т. п. развиты и обоснованы в данном учении, как эти взгляды соотносились с требованиями определенных социальных групп, слоев и классов, какие интересы и тенденции развития они выражали, какую позицию занимал автор учения в контексте своей эпохи и т.д. Теоретический аспект отражает философские, общеметодологические, познавательно-гносеологические моменты учения, показывает, как и каким образом обосновывались конкретные политико-правовые взгляды, в какие теоретические концепции они оформлялись, какие исходные принципы положены в их основу, какие формы, модели и конструкции мысли отражены в рассматриваемой доктрине и являются ведущими и определяющими для данного мыслителя или впервые вводятся им в теоретический оборот и т.п.*

*Внимание к обеим сторонам (конкретно-исторической и общетеоретической) структуры соответствующего политико-правового учения – необходимая база для правомерной и корректной его интерпретации и оценки, выявления логики дальнейшей исторической жизни учения, его взаимоотношений с другими учениями, процессов их интеграции и дифференциации, моментов борьбы, преемственности и новизны в их историческом развитии. Единство и взаимосвязь конкретно - исторической и теоретической сторон политико-правового учения не исключают, а, напротив, предполагают их относительную самостоятельность, благодаря чему теоретические категории, идеи, формулы и построения того или иного автора прошлого "высвобождаются" из своего конкретно-исторического контекста и входят в теоретико-методологический арсенал развивающегося человеческого познания. И в этом увеличении понятийного и категориального аппарата, обогащении теоретического словаря и методологического арсенала познания политико-правовых явлений ярко проявляется сложный процесс борьбы и взаимовлияния идей, наращивания и углубления знания в истории политико-правовых учений, формирования и*

обогащения общечеловеческих достижений и ценностей, связи истории и современности.

В контексте такой прогрессирующей кумуляции знания и развития политико-правовой культуры в сфере мысли и практики шел процесс формирования в истории политических и правовых учений тех сквозных тем и проблем (так называемых вечных проблем), в разработку которых различные мыслители вносили свой вклад, содействуя тем самым их исторической преемственности и обогащению теоретического смысла соответствующих концепций. В числе таких проблем можно назвать соотношение морали и политики, права и государства, личности и государства, реформы и революции, власти и насилия, справедливости, равенства и права, права и свободы, права и закона и т. д.

С учетом совмещения в истории политических и правовых учений теоретического и исторического направлений исследования освещение материала в данной дисциплине проводится на основе сочетания хронологического и проблемно-категориального способов и приемов изложения.

Хронологическое освещение при этом ориентировано на характеристику как "портретов" соответствующих мыслителей-классиков (например, Платона, Аристотеля, Фомы Аквинского, Канта и т. д.), выступивших с обоснованием новых концепций государства и права, так и наиболее значительных и влиятельных школ, течений и направлений политико-правовой мысли (например, брахманизма, древнекитайских легистов, софистов, римских юристов, исторической школы права, юридического позитивизма и т. д.). Это позволяет исторически конкретнее и полнее раскрыть последовательность и своеобразие процесса формирования, развития и смены тех или иных концепций учений и школ, специфику их политико-правовых воззрений, характер их связей с породившей их эпохой и т. д.

Вместе с тем такое хронологически последовательное рассмотрение материала сопровождается теоретическим, проблемно-категориальным освещением затрагиваемых политических и правовых учений, исследованием их концептуального содержания, выяснением присущих им моментов преемственности и новизны, их теоретико-познавательной значимости, их вклада в исторически развивающийся процесс политико-правового познания, их места и роли в истории политических и правовых учений, аспектов их связи с современностью и т. д.

Сочетание хронологического и проблемно-теоретического подходов позволяет глубже и четче выявить и осветить общее и особенное в различных политико-правовых учениях, проследить роль традиций и "скачков" в истории идей, соотношение объективного и субъективного в истории политико-правовых учений, взаимодействие и взаимовлияние всеобщего (всемирной истории политических и правовых учений), особенного (истории политико-правовой мысли в соответствующих регионах и странах в тот или иной период времени) и единичного

*(концепции определенного мыслителя и т. д.).*

*Значительную роль при этом играют приемы и средства историко-сравнительного исследования. Сопоставительный анализ (в синхронном и диахронном плане) различных концепций, конкретизируя наши знания об их общих и специфических чертах, вместе с тем содействуем выявлению более точных критериев классификации и типологизации политико-правовых учений и, следовательно, более верной оценке их содержания.*

*Причем если для уяснения логики и закономерностей развития всемирной истории политико-правовой мысли необходимо предварительно располагать достоверной синтетической картиной истории политико-правовых учений в целом, составными частями которой являются региональные истории и отдельные учения, то, в свою очередь, адекватная характеристика и оценка места и значимости этих составных частей возможна лишь в контексте целого, в рамках всемирной истории политических и правовых, учений.*

*1.3. Принцип историзма в изучении правовых идей. Типология правовых учений. Классификация идей, концепций, теорий, доктрин, школ, течений и направлений в истории правовой мысли.*

*Основополагающее значение в изучении всех политико-правовых теорий, доктрин и течений имеют также принципы историзма и классового подхода. Принцип историзма неизбежно вытекает из диалектического метода. Он позволяет выявить в политических и правовых учениях как исторически преходящие, так и пребывающее, остающееся в современной теории и практике. Принцип историзма требует рассматривать теоретические взгляды отдельных ученых, их сторонников с учетом конкретных исторических условий, особенностей развития отдельных государств, регионов. Объективная оценка тех или иных воззрений, теорий возможна лишь при их сопоставлении с достигнутым к данному времени уровнем политико-правовых знаний и тем влиянием, которое они оказали на практическую государственную и правовую деятельность.*

*Большинство создателей политико-правовых теорий (за редким исключением) выступали с общечеловеческих позиций, сознательно или бессознательно считая, что их взгляды принесут пользу всему обществу и государству. Идеологи господствующих классов и социальных групп обычно пытаются представить свои теории, особенно политические и правовые, как выражение «общественных интересов», «национальной самобытности», «всенародной воли» и т.п. Однако исторический опыт показывает, что очень часто большие массы людей становились наивными жертвами обмана или самообмана в политике, воспринимая на веру те или иные, иногда кажущиеся очень логичными и разумными, взгляды авторитетных ученых и политиков.*

*Принцип классового подхода требует за любыми нравственными, религиозными, политическими, социальными фазами, теориями, идейными течениями, а так же заявлениями и обещаниями вскрывать интересы тех*

*или иных классов (больших групп людей, играющих существенную роль в общественном производстве и распределении материальных благ). Прежде всего – экономические и политические интересы. Только это позволит по настоящему определить объективную роль любого учения, любой доктрины в жизни общества, разделенного на классы, выяснить их истинный характер и направленность.*

*1.4. Соотношение истории правовых учений с другими юридическими науками.*

*История политических и правовых учений относится к числу историко-теоретических дисциплин, которая наряду с историей государства и права занимает одно из ведущих мест в системе юридических наук.*

*Значение и роль истории политических и правовых учений обусловлено ее местом в обществоведении вообще и в системе юридических наук, в частности.*

*Долгое время считалось, что ядро теоретико-исторических юридических наук составляет общая теория права и государства, а история государства и права и история политических и правовых учений являются по отношению к ней специальными науками. Однако при всей неразрывной связи теоретического (логического) и исторического, последнее выступает содержанием, является первичным по отношению к абстрактному теоретическому знанию. Логическое, есть форма исторического, но не наоборот.*

*История политических и правовых учений, равно как и история государства и права, имеют свой собственный предмет, отличный от предмета теории государства и права.*

*Государственно-правовая жизнь общества может быть обусловлена развитием производственных отношений, складывающихся в соответствии с уровнем производительных сил и сопутствующим способом производства. На формирование государственно-правовых отношений оказывает прямое воздействие политическая идеология.*

*Изучая историю политических и правовых учений, нельзя обойтись без знаний, предоставляемых историей государства и права, в той части, в какой необходимо выявить влияние исторической государственно-правовой практики на формирование политических теорий, а также там, где встает вопрос о подтверждении или опровержении каких-либо идей реальной действительности.*

*С другой стороны, история государства и права в констатации явлений и процессов своего предмета, и, в особенности, при объяснении их причин обращается к истории политических и правовых учений.*

*Закономерности развития государственно-правовой жизни и закономерности развития политической идеологии во многом имеют под собой единые основания, однако, полностью они не совпадают. Поэтому невозможно скрыть факт влияния того или иного учения на*

*соответствующие институты без использования выводов истории политических и правовых учений. Ее первостепенная связь с историей государства и права объясняется еще и тем, что та и другая наука обращена к прошлому, а в ряде случаев оперирует одними и теми же источниками.*

*Наиболее тесно история политических и правовых учений связана с теорией государства и права. Политическая мысль прошлого, в той или иной мере отражающая действительные процессы государственно-правовой жизни и прогрессивная по своему характеру, составила основу формирования современной политической идеологии, а также общего учения о государстве и праве, существующего сейчас.*

*Современная общая теория права и государства своим генезисом обязана как истории государства и права, так и истории учений о государственных и правовых системах. Отсюда, выводы соответствующих наук в этом плане имеют для теории права и государства определяющее значение.*

*При изучении истории политических и правовых учений не обойтись без использования категорий, выработанных теорией права и государства.*

*Значение и роль истории политических и правовых учений:*

*1) способствует формированию научного историко-материалистического мировоззрения;*

*2) содействует закреплению юридических знаний, чем помогает самостоятельно анализировать сложные, противоречивые общественно-политические явления современности.*

## **Глава II. Правовые учения в Древнем мире. Политические и правовые учения в странах Древнего Востока. Политические и правовые учения в Древней Греции и Риме**

### *2.1. Политико-правовые взгляды в Египте, Двуречье, Персии Изучение истории политико - правовой мысли убеждает в том, что*

*имеет место определенная зависимость между менталитетом отдельных народов, (сложившегося под влиянием целого ряда социально-экономических, климатических, территориальных факторов) и соответствующей ему политико-правовой идеологией и определенной приверженностью (в глобальном смысле) этой идеологии, несмотря на изменения в общественных отношениях, формах собственности, политических режимах и формах правления.*

*Идеи о способах управления и особой, специфической его форме регулирования общественных отношений возникают с появлением новой организации общества – государства. Древнейшими рабовладельческими государствами являются государства так называемого древнего Востока. Поскольку Греция и Рим представляли собой более поздний этап в развитии*

*рабовладельческого государства и права, восточная мысль опережала во времени греческую и римскую.*

*Политико-правовая мысль народов Древнего востока складывалась под влиянием множества социально-экономических и духовных факторов: этики, философии, традиций и верований.*

*Практически во всех государствах Древнего Востока (за исключением разве что Индии, где царь принадлежал к варне кшатриев и находился в некоторой зависимости от брахманов), личность царя, императора обожествлялась, власть передавалась по наследству, утверждалась его непогрешимость и возможность использовать любые методы в управлении государством, а законы рассматривались как божественная воля*

## *2.2. Возникновение и развитие политико-правовой мысли в античной Греции*

*Без преувеличения можно сказать, что основу всей европейской политико-правовой мысли заложили идеи народа, населявшего острова Эгейского моря и западное побережье Малой Азии. Именно здесь, в условиях демократического устройства общества, его открытости новым идеям, сформировалось учение о политике, праве и государстве.*

*Несмотря как уже отмечалось на изначально сложившиеся в греческих полисах демократические традиции, идеальной формой правления большинство философов признавали отнюдь не демократию, но форму правления, сочетающую в себе элементы различных форм, а наличие рабства в большинстве своем рассматривали как естественное положение вещей.*

*Так, с идеей необходимости преобразования общественных и политико-правовых порядков на философских основах в VI–V вв. до н. э. выступили Пифагор (580–500 гг. до н. э.), Гераклит (530–470 гг. до н. э.). Критикуя демократию, они обосновывали аристократические идеалы правления «лучших» – умственной и нравственной элиты.*

*При освещении проблем права и справедливости пифагорейцы первыми начали теоретическую разработку понятия "равенство", столь существенного для понимания роли права как равной меры при регулировании общественных отношений. Справедливость - есть воздаяние равным за равное.*

*Идеалом пифагорейцев является полис, в котором господствуют справедливые законы. После божества, учил Пифагор, более всего следует уважать родителей и законы, повинуюсь им исключительно по убеждению.*

*Значительное место в истории античной мысли занимает учение Гераклита. Жизнь полиса и его законы должны, по Гераклиту, следовать логосу. "Ведь все человеческие законы питаются единым божественным, который простирает свою власть, насколько желает, всему довлеет и над всем одерживает верх". Божественный закон как источник человеческого закона – это то же самое, что обозначается в других случаях как логос, разум, природа. Имея в виду именно эту разумную природу закона полиса,*

Гераклит подчеркивал, что народ должен сражаться за закон, как за свои стены. Своеволие же следует гасить скорее, чем пожар.

Критикуя демократию, где правит толпа и нет места лучшим, Гераклит выступал за правление лучших. "Один для меня, – говорил он, – десять тысяч, если он – наилучший".

Софисты (от др.-греч. «мудрец, знаток») — древнегреческие платные преподаватели красноречия, представители философского направления, распространенного в Греции во 2-ой половине V — 1-й половине IV веков до н. э. В широком смысле термин «софист» служил для обозначения искусного или мудрого человека.

В центре внимания софистов оказывается конкретный, индивидуальный человек, с его желаниями и чувственными стремлениями. Для софистов человек является носителем мнения, знанием объективной истины он не обладает. Софисты Протагор и Горгий полагали, что объективная истина непознаваема. Все относительно и зависит от индивидуальных предпочтений человека. Указывая на разнообразие законов и религиозных обычаев различных стран, софисты считали закон и религию бесосновательными, изобретенными человеком, а не данными богами.

Если для софистов было характерно рассматривать человека с чувственной стороны, то для Сократа человек, в первую очередь, является носителем разума. Разум позволяет человеку познать различие между добром и злом и тем самым добиться счастливой жизни. Такое познание возможно только с помощью общих понятий - справедливости, блага, мужества, которые являются определениями Бога. Бог Сократа предстает как космический разум, благо и истина. Он проявляется в разуме каждого человека.

### 2.3. Становление политико-правовой мысли в Древнем Риме

Становление и развитие политико-правовой мысли в Древнем Риме происходило несомненно под влиянием философии, правовой культуры, политических идей и законодательства Греции. Вместе с тем, «ученик» превзошел своего «учителя», сумев поднять правовую и правовую теорию на невиданную высоту, распространив ее по всему миру, положив начало науке юриспруденции, сформулировав универсальные правовые принципы, используемые в законодательной деятельности и правосудии большинства стран мира. Огромное влияние на воззрения римлян оказал стоицизм.

Виднейшим идеологом римской аристократии в период республики был знаменитый оратор Марк Туллий Цицерон (106—43 гг. до н.э.). Свое политико-правовое учение он изложил, в диалогах «О государстве» и «О законах».

Цицерон отстаивал идею естественного происхождения государства. Заимствуя идеи Аристотеля и стоиков, он утверждал, что гражданские общины возникают не по установлению, а от природы, ибо люди наделены богами стремлением к общению. Первой причиной для объединения людей в государство послужила «не столько их слабость, сколько, так сказать, врожденная потребность жить вместе». Осуществление государственной

власти должно быть передано мудрецам, способным приблизиться к постижению мирового божественного разума. Стремление человека обладать собственностью естественно, а целью государства является охрана имущественных интересов граждан.

Естественный и неписанный закон, по мнению Цицерона, дан разумом и возник задолго до того, как люди объединились в гражданские общины. Законы государства должны соответствовать установленному в природе божественному порядку – в противном случае они не имеют законной силы. На страже божественного естественного закона обязаны стоять жрецы. Право «следует выводить из понятия закона. Закон есть сила природы, он – ум и сознание мудрого человека, он – мерило права и несправедливости».

Государство (*res publica*) есть дело народа, где под народом понимается «соединение многих людей, связанных между собой согласием в вопросах права и общностью интересов». Право является основой государства, его определяющим началом: «... Если закон есть связующее звено гражданского общества, а право, установленное законом, одинаково для всех, то на каком праве может держаться общество граждан, когда их положение неодинаково? И в самом деле, если люди не согласны уравнивать имущество, если умы всех людей не могут быть одинаковы, то во всяком случае, права граждан одного и того же государства должны быть одинаковы. Да и что такое государство как не общий правопорядок? ...»

Не все представители рода человеческого включены Цицероном в понятие «народа». Ремесленники, мелкие торговцы, не в состоянии понять интересов государства, а потому участвовать в управлении не должны.

Политический идеал Цицерона - смешанная форма правления - Воззрения рабовладельческой аристократии получили свое практическое воплощение в деятельности римских юристов.

Светская юриспруденция как самостоятельная отрасль знаний сложилась в Древнем Риме во II—I вв. до н.э. Самыми известными юристами периода ранней империи принадлежали Гай, Папиниан, Павел, Цельс, Ульпиан и Модестин.

Расцвет римской юриспруденции приходится на эпоху ранней империи (I в. до н.э. – III в. н.э.). Желая ограничить законодательную власть сената, императоры предоставляют наиболее выдающимся юристам право давать разъяснения и толкования действующих правовых норм, обязательные для всех должностных лиц и судей.

Право рассматривается юристами как искусство добра и справедливости, правосудие божественных и человеческих дел, наука о справедливом и несправедливом.

### **Глава III. Правовые учения средневековья.**

3.1. Правовые учения Западной и Восточной Европы в период раннего средневековья.

*Период Средних веков характеризуется, главным образом следующими чертами:*

*- главенствующим положением церкви не только в духовной, но и в политической жизни общества.*

*Следует отметить, что до XI века папская власть не имела надлежащего авторитета. С приходом к власти папы Григория VII ситуация изменилась. Был издан «Диктат папы», которым папа провозглашался сеньором всех государей, обладающим правом их судить и смещать. С 1059 года папы стали избираться исключительно конклавом кардиналов.*

*- несмотря на различия, как теологическая, так и светская доктрина направлены на укрепление монархической власти, формирование сильного централизованного государства.*

*Фома Аквинский (1225-1274 годы) - итальянец, католический философ, доминиканский монарх. Фома Аквинский объединил богословие и античную философию и, опираясь на авторитет древних философов, признавая не только веру, но и разум.*

*3.2. Правовая идеология Византии. Эпоха формирования древнерусского государства. Правовые учения Арабского Востока, Средней Азии и Закавказья в период раннего средневековья.*

*Русская политико-правовая идеология формировалась вместе с развитием российского государства и в значительной мере отражала его своеобразие. Практически вся совокупность важнейших факторов, влиявших на характер российской государственности так или иначе сказалась на генезисе и содержании политико-правовой мысли. К числу наиболее существенных его особенностей относят следующие.*

*Во-первых, сильнейшее влияние византийской культуры и цивилизации. Становление древнерусской политико-правовой мысли проходило в тесной связи с традициями Византии, пытавшейся установить гегемонию над древнерусским государством. В Византии же ко времени образования русской государственности (Киевская Русь) вполне явно обозначился упадок, хотя её культура еще долгое время продолжала восхищать мир, поэтому Русь, принимая в 988 г. христианство, заимствовала менее динамичную по сравнению с католической православную культуру, не знала институтов и понятий, выработанных римским правом.*

*Во-вторых, более значительный, чем в западноевропейских странах, патронаж религии, религиозной морали над политикой и определением содержания политико-правовой мысли. Это было обусловлено официально-государственным статусом церкви на Руси. На протяжении ряда веков церковь выступала как объединяющая, общенациональная сила. Помимо этого, на Руси отсутствовали антитеократические теории, аналогичные теориям Макиавелли, трактовавшего политику как самостоятельную сферу*

духовной деятельности, независимую от морали, божественных установлений.

В-третьих, гораздо менее благоприятные, чем в Западной Европе, условия существования и развития Древней Руси. Суровый климат сдерживал не только прогресс производительных сил, но и становление устойчивых форм государственности. Нельзя не учитывать и внешние условия, фактор защиты национальной независимости Древней Руси. Она оказалась как бы между двух огней: с одной стороны, постоянные набеги кочевников из Азии, что привело в конечном счете к двухсот пятидесятилетнему тюрко-монгольскому политическому господству на Руси; с другой – агрессия немецких, шведских, польских и других феодалов. Так что Русь не случайно оказалась на периферии европейской культуры.

В-четвертых, отсутствие крупных, фундаментальных сочинений политико-правовой тематики, подобных сочинениям Ж. Бодена или Б. Спинозы, Т. Мора или Г. Гроция с их идеями республиканизма, антитиранизма, государственного суверенитета, естественного права, свободы человека и т.д. Политико-правовая мысль в Древней Руси выражалась в письмах, небольших трактатах, сказаниях, статьях, зачастую в образно-символических, аллегорических, легендарно-иносказательных, мифологических формах. До политико-правовых теорий в строгом смысле этого слова дело не дошло. Исключением в этом ряду является лишь сочинение Ю. Крижанича «Политика».

В-пятых, с первых веков существования Руси центральную проблему её политико-правовой идеологии во многом определяла дискуссия о геополитическом положении России, вошедшая в историю как борьба между западничеством и славянофильством. Проблема европеизации многих сфер общественной жизни имела жизненно важное, а иногда и решающее значение. Однако процесс европеизации сводился не только к изучению и переосмыслению западноевропейского опыта, но нередко и к бездумному заимствованию, подражательству, к утверждению концепции долгоиграющего развития, которая с XVIII в. становится ведущей для правящих кругов России. Эта концепция обусловила еще одну особенность российской государственности: если Западная Европа в XIV-XVI вв. осуществила переход от эволюционного социотипа развития к инновационному, то Россия – от эволюционного к мобилизационному, экстенсивному.

В-шестых, формирование государства происходило на Руси при отсутствии развитых рабовладельческих отношений, а становление буржуазных отношений началось значительно позднее. Поэтому периодизация эволюции политико-правовой мысли отличается от западноевропейской. К примеру, в отечественной литературе русское допетровское общество X-XVII вв. считают древнерусским периодом, тогда как Европа X в. – это уже конец раннего средневековья, а все средние века простираются вплоть до середины XVII в.

Совокупность указанных факторов обусловила то, что на Руси X-XVII вв. не могла сформироваться политико-пра-вовая мысль, сопоставимая по уровню развития с наиболее зрелыми идеями и доктринами Западной Европы. Тем не менее в ней протекали процессы и возникали политико-право-вые идеи не только типологически сходные с западноевро-пейскими, но и подчас превосходявшие их появление, хотя Русь по форме государственного устройства оставалась древ-ней.

3.3. Ислам как религиозно-идеологическая система. Политико-правовые направления мысли в исламе.

#### *Зарождение ислама*

Ислам зародился в Аравии в VII веке нашей эры. Происхождение его яснее, чем происхождение христианства и буддизма, ибо оно почти с самого начала освещается письменными источниками. Но и здесь много легендарного. По мусульманской традиции, основателем ислама был пророк божий Мухаммед, араб, живший в Мекке; он якобы получил от бога ряд "откровений", записанных в священной книге Коране, и передал их людям. Коран - основная священная книга мусульман, как Пятикнижие Моисеево для евреев, Евангелие для христиан.

Сам Мухаммед ничего не писал: он был, видимо, неграмотен. После него остались разрозненные записи его изречений и поучений, сделанные в разное время. Мухаммеду приписываются тексты и более раннего времени и более поздние. Из этих записей был сделан около 650 года (при третьем преемнике Мухаммеда - Османе) свод, получивший название "Коран" ("чтение"). Книга эта была объявлена священной, продиктованной самому пророку архангелом Джебраилом; не вошедшие в нее записи были уничтожены.

Коран разделен на 114 глав (сур). Они расположены без всякого порядка, просто по размерам: более длинные ближе к началу, более короткие - к концу. Суры мекканские (более ранние) и мединские (более поздние) перемешаны. Одно и то же повторяется многословно в разных сурах. Восклицания и прославления величия и могущества Аллаха чередуются с предписаниями, запретами и угрозами "геенной" в будущей жизни всем непослушникам. В Коране совсем незаметно следов такой редакционно-литератур ной отделки, как в христианском Евангелии: это совершенно сырые, необработанные тексты.

Другая часть религиозной литературы мусульман - это сунна (или сонна), состоящая из священных преданий (хадисов) о жизни, чудесах и поучениях Мухаммеда. Сборники хадисов составлялись в IX веке мусульманскими богословами - Бухари, Муслимом и др. Но не все мусульмане признают сунну; признающие ее называются суннитами, они составляют значительное большинство в исламе.

На основе Корана и хадисов мусульманские богословы пытались восстановить биографию Мухаммеда. Самая ранняя из сохранившихся

биографий составлена мединцем Ибн Исхаком (VIII век) и дошла до нас в редакции IX века.

Можно считать установленным, что Мухаммед действительно жил около 570-632 гг. и проповедовал новое учение сначала в Мекке, где нашел мало последователей, потом в Медине, где ему удалось собрать много приверженцев; опираясь на них, он подчинил себе Мекку, а вскоре объединил и большую часть Аравии под знаменем новой религии. Биография Мухаммеда лишена особой фантастики (в отличие от евангельской биографии Иисуса). Но истоки мусульманской религии нужно искать, конечно, не в биографии отдельных лиц, а в социально-экономических и идеологических условиях, сложившихся в ту эпоху в Аравии.

Аравия была издавна населена семитическими племенами, предками теперешних арабов. Часть их жила оседло в оазисах и городах, занимаясь земледелием, ремеслами и торговлей, часть кочевала в степях и пустынях, разводя верблюдов, лошадей, овец и коз. Аравия была экономически и культурно связана с соседними странами - Месопотамией, Сирией, Палестиной, Египтом, Эфиопией. Торговые пути между этими странами шли через Аравию. Один из важных узлов пересечения торговых дорог находился в Мекканском оазисе, близ побережья Красного моря. Родо-племенная знать обитавшего здесь племени корейш (курейш) извлекала для себя много выгод из торговли. В Мекке образовался религиозный центр всех арабов: в особом святилище Кааба были собраны священные изображения и культовые предметы разных арабских племен.

Были в Аравии и поселения иноземцев, в частности иудейские и христианские общины. Люди разных языков и религий общались между собой, верования их влияли друг на друга. В IV веке в Аравии начался упадок караванной торговли, так как торговые дороги переместились на восток в Сасанидский Иран. Это нарушило экономическое равновесие, державшееся веками. Кочевники, потерявшие доход от караванного движения, стали склоняться к оседлому образу жизни, переходить к земледелию. Возросла нужда в земле, усилились столкновения между племенами. Стала чувствоваться нужда в объединении. Это не замедлило отразиться и в идеологии: возникло движение за слияние племенных культов, за почитание единого верховного бога Аллаха; тем более что евреи и отчасти христиане подавали арабам пример единобожия. Среди арабов возникла секта ханифов, чтивших единого бога. В такой обстановке и развернулась проповедническая деятельность Мухаммеда, вполне отвечавшая общественной потребности. В его проповедях, собственно, не было почти ничего нового по сравнению с религиозными учениями иудеев, христиан, ханифов: основное у Мухаммеда - строгое требование почитать только единого Аллаха и быть безусловно покорным его воле. Само слово "ислам" означает покорность.

Свидетельствует Аллах, что нет божества, кроме него, и ангелы, и обладающие знанием, которые стойки в справедливости: нет божества,

*кроме него, великого, мудрого! Поистине, религия пред Аллахом - ислам..." (3: 16-17).*

*В момент смерти Мухаммеда (632 год) новое вероучение было еще совсем не оформлено. Основные его положения можно извлечь из Корана, при всей хаотичности этой книги. Позже они были развиты мусульманскими богословами.*

*Догматика ислама очень проста. Мусульманин должен твердо верить, что есть только один бог - Аллах; что Мухаммед был его посланником-пророком; что до него бог посылал людям и других пророков - это библейские Адам, Ной, Авраам, Моисей, христианский Иисус, но Мухаммед выше их; что существуют ангелы и злые духи (джинны), впрочем, эти последние, перешедшие в ислам из древнеарабских верований, не всегда злы, они тоже находятся во власти бога и исполняют его волю; что в последний день мира мертвые воскреснут и все получают воздаяния за свои дела: праведные, чтящие бога, будут наслаждаться в раю, грешные и неверные гореть в геенне; наконец, что существует божественное предопределение, ибо Аллах каждому человеку заранее назначил его судьбу.*

*Аллах изображается в Коране как существо с чисто человеческими моральными качествами, но в превосходной степени. Он то гневается на людей, то прощает их; одних любит, других ненавидит. Как и иудейский и христианский боги, Аллах заранее предназначил одних людей к праведной жизни и будущему блаженству, других - к беззакониям и загробным мучениям. Тем не менее в Коране, как и в Евангелии, бог многократно именуется милостивым, прощающим и пр. Важнейшее качество Аллаха - это его могущество и величие. Поэтому наиважнейшее догматическое и моральное предписание в Коране - это требование полной, безоговорочной покорности человека воле Аллаха.*

*Этика ислама довольно элементарна. Предписывается быть справедливым, воздавать за добро добром, за зло злом, быть щедрым, помогать бедным и т. п. Невыполнимых моральных предписаний в исламе, в отличие от христианства, нет.*

*В социальных принципах раннего ислама нашел отражение тот же патриархально-родовой уклад. Все мусульмане равны перед богом, но имущественные различия, богатство и бедность признаются естественным фактом, установленным самим Аллахом. Обязательный налог в пользу бедных призван как будто смягчать имущественные противоречия; однако частная собственность защищается Кораном. Торговая прибыль объявляется вполне законной, ростовщичество же осуждается: "Аллах разрешил торговлю и запретил рост" (2: 276), что, по видимому, является результатом компромисса между интересами торгового класса и массы земледельцев и кочевников, страдавших от ростовщичества и кабалы. Закабаление за долги запрещено.*

*Окидывая общим взглядом догматику, обрядность, этику раннего ислама, мы без труда видим, что в основе этой идеологии лежит иудейско-христианское мировоззрение, но приспособленное к более примитивному*

общественному укладу - к разлагавшемуся родоплеменному быту арабов. Идеология арабов проще, грубее, понятнее для широкой массы верующих, особенно для кочевников и земледельцев Азии; предписания его несложны и вполне выполнимы.

Эти-то особенности мусульманства, порожденные самими условиями его возникновения, облегчили его распространение среди арабов. Хотя и в борьбе, преодолевая сопротивление родоплеменной аристократии, склонной к сепаратизму (восстание племен Аравии после смерти Мухаммеда), ислам довольно скоро одержал среди арабов полную победу. Новая религия указывала воинственным бедуинам простой и ясный путь к обогащению, к выходу из кризиса: завоевание новых земель.

Преемники Мухаммеда - халифы Абу-Бекр, Омар, Осман - завоевали в короткое время соседние, а потом и более отдаленные страны Средиземноморья и Передней Азии. Завоевания совершались под знаменем ислама - под "зеленым знаменем пророка". В покоренных арабами странах повинности крестьянского населения были значительно облегчены, особенно для тех, кто принимал ислам; и это содействовало переходу широких масс населения разных национальностей в новую религию. Ислам, зародившись как национальная религия арабов, скоро стал превращаться в наднациональную, "мировую" религию. Уже в VII-IX вв. ислам сделался господствующей и почти единственной религией в странах халифата, охватившего огромные пространства - от Испании до Средней Азии и границ Индии. В XI-XVIII вв. он широко распространился в Северной Индии, опять-таки путем завоеваний. В Индонезии ислам получил распространение в XIV-XVI вв., главным образом через арабских и индийских купцов, и почти начисто вытеснил индуизм и буддизм (кроме острова Бали). В XIV веке ислам проник также к кыпчакам в Золотую Орду, к болгарам и другим народам Причерноморья, несколько позже - к народам Северного Кавказа и Западной Сибири.

Хотя ислам в какой-то степени и сплачивал людей на основе общности религии, но национальные противоречия в странах ислама отнюдь не исчезли, напротив, они постепенно все обострялись. Это нашло отражение в разных течениях в мусульманской религии, в расколах и сектах.

Самый крупный (и один из самых ранних) раскол был вызван появлением шиизма ("шия" по-арабски - партия, секта). Считают, что в шиитском движении проявилось недовольство и борьба персов против завоевателей - арабов, то есть что это была своего рода религиозная оболочка национального антиарабского движения в Иране. Это отчасти верно, но такой характер шиизм принял не сразу, а лишь впоследствии. Началось дело с внутренней борьбы среди арабов - с борьбы за власть между преемниками Мухаммеда. Четвертый халиф - Али был кровным родственником пророка - его двоюродным братом и зятем; приверженцы Али не признавали законности предыдущих халифов, так как они были не из рода пророка, а были "избраны" религиозной общиной, то есть попросту узурпировали власть. Борьба за власть приняла форму спора о

преемственности власти в халифате. Сторонники Али потерпели поражение, Али был убит, но его последователи укрепились в Иране и Ираке, и там шиизм широко распространен как выражение протеста против власти Арабского халифата. По шиитскому преданию, Али и его сыновья Хасан и Хусейн пали мучениками за веру. В память этого шииты ежегодно справляют траурный праздник шахсей-вахсей, при котором фанатично настроенные верующие наносят себе раны холодным оружием, выражая свою религиозную преданность памяти мучеников.

Главная черта шиизма - вера в то, что законными преемниками пророка Мухаммеда - имамами - могут быть только его сородичи-потомки, а "избранные" общиной халифы незаконны. В связи с этим шииты отвергают сунну, составленную при первых халифах из преданий о пророке. Но шиизм не остался единым, внутри него возникли различные течения. Господствующим стало течение, признающее одиннадцать законных имамов - потомков Али; двенадцатый имам будто бы еще в IX веке таинственно скрылся и где-то пребывает невидимо, однако должен в конце времен объявиться как спаситель - махди. Это наиболее распространенное в шиизме течение особенно укрепилось в Иране и с начала XVI века (при династии Сефевидов) стало там официальной государственной религией.

Другие ответвления шиизма насчитывают гораздо меньше последователей и составляют скорее секты. Такова секта исмаилитов (по имени Исмаила, ее основателя в VII веке), распространенная ныне в горных районах Афганистана, Бадахшана и др. Исмаилиты верят в то, что в их имамов последовательно воплощается "мировая душа". Эти имамы образуют наследственную династию Агаханов, ведущих светскую, роскошную жизнь и собирающих отовсюду дань с членов секты. В учение исмаилитов влилось много идей из домусульманских религиозно-философских систем Азии и из местных народных верований.

От исмаилитской секты отделилась в IX веке группа карматов - демократическая секта, члены которой, преимущественно крестьяне и бедуины Аравии, устанавливали общность имущества. Секта карматов просуществовала до XI века.

От того же исмаилизма отпочковалась секта ассасинов, соединявшая мистицизм с фанатической борьбой против немусульман. В годы крестовых походов ассасины были самыми яркими врагами крестоносцев (кстати, от названия секты происходит французское слово "assassin" - убийца).

Наконец в XI веке от того же корня отделилась группа последователей халифа Хакима. По имени видного предводителя секты Исмаила ад Дарази последователи секты до сих пор известны как друзы (в Ливане).

В отличие от шиитского направления, ортодоксальный ислам, охвативший большинство мусульман мира, называется суннизмом: сторонники его признают законность сунн. Суннизм тоже не остался вполне единым. В VIII-IX вв. в нем возникло мутазилитское течение.

Мутазилиты старались истолковать мусульманское вероучение в рациональном духе, доказывали "справедливость" бога, наличие свободной воли у человека, признавали Коран книгой, написанной людьми, а не созданной богом. Мутазилитов поддерживали некоторые халифы, искавшие в этой секте опору для своей власти. Но вскоре (коней IX века) реакционное фанатическое духовенство взяло верх в халифате, мутазилитов стали преследовать. Укрепилось учение о вечности, "несотворенности" Корана. Однако идеи мутазилитов оставили след на дальнейшем развитии мусульманского богословия.

Под знаком ислама происходили и некоторые массовые освободительные движения в колониальных странах. Самое известное - махдистское движение в Судане (Африка) в 1881-1898 гг. Глава его - Мухаммед Ахмед - объявил себя махди (то есть спасителем, мессией), призванным руководить борьбой мусульман Африки против колонизаторов. Движение охватило весь Восточный Судан и области далее к востоку вплоть до Красного моря. Оно продолжалось около 20 лет и лишь с трудом было подавлено англо-французским альянсом.

Мусульманская церковь в станах ислама была обычно и крупной экономической силой. Согласно шариату, церковь может владеть имуществом, и это имущество считается неотчуждаемым (вакф, множественное число - вакуф) . Вакуфные земли состояли из пожалований от халифов (в эпоху завоеваний) , из пожертвований и пр. Они были очень велики: например, в странах Средней Азии до половины всех обрабатываемых земель принадлежало церкви, и они приносили огромные доходы; за счет вакуфных имуществ и кормилось многочисленное духовенство.

Хотя правоверный ислам не идет ни на какие компромиссы с другими религиями (в отличие, например, от буддизма), но в народных массах мусульманские верования очень часто переплетаются с древними, домусульманскими. Почти повсеместно, особенно в слаборазвитых странах, распространен культ местных святых. Мусульманские святые зачастую оказываются не чем иным, как древними местными божествами-покровителями, которым даны мусульманские имена. Во многих местах, особенно в Средней Азии, культ святых связан с культом мазаров - якобы гробниц этих святых, а на самом деле древних местных святилищ. Более того, в последнее время в исламе обнаружено (особенно у народов Средней Азии) целый пласт влившихся в него, но глубоко архаичных верований и обрядов, относящихся к культу земледельческих божеств плодородия, к родовому культу предков, к шаманизму. Повсюду в среде мусульман распространены также вера в магию, ношение амулетов (часто с текстом из Корана). Многие муллы выполняют функции заклинателей, знахарей.

Интересно отметить, что в многовековых столкновениях ислама с христианством (точно так же, как с маздеизмом и другими религиями) ислам почти всегда выходил победителем. В большинстве стран

Средиземноморья, где сейчас господствует ислам, он вытеснил преобладавшее здесь прежде христианство (Северная Африка, Египет, Сирия, Малая Азия). На Кавказе большинство народов до распространения ислама придерживалось христианства, позже многие из них были исламизированы (черкесы, кабардинцы, аджарцы, часть осетин и абхазов). На Балканском полуострове в ислам обращены были некоторые группы болгар, македонцев, боснийцев, албанцев, бывших прежде христианами. Обратных случаев массового обращения какого-либо мусульманского народа в христианство история не знает. Правда, с Пиренейского полуострова (Испания, Португалия) мусульмане в результате христианской Реконкисты (XII-XV вв.) были вытеснены, но это произошло в результате процесса насильственного изгнания исповедующих ислам, а не идейной победы одной религии над другой.

Почему же религия Мухаммеда так часто одерживала верх над религией Христа? Видимо, вследствие большей простоты, доступности, понятности народным массам, особенно в восточных странах, где преобладал патриархально-феодалный быт.

В последние десятилетия, после первой мировой войны, во многих странах произошли буржуазные реформы, ограничившие влияние религии. Развернувшееся после второй мировой войны широкое демократическое прогрессивное движение в странах "третьего мира" привлекло к еще более радикальным переменам в мусульманских традициях и к их общему ослаблению. Характер перемен происходил сообразно различным социально-политическим условиям.

Посланник Аллаха.

Маулид – день рождения пророка Мухаммада – отмечается 12 числа месяца раби ал-аввай по лунному календарю. Это произошло в "год слона", т.е. в 570 г. Маулид совпадает с днем смерти Мухаммада. Символическое совпадение дат рождения и смерти, т.е. рождения для вечной жизни, было дано Мухаммаду Творцом в знак его особой миссии носителя Откровения, последнего, как считает ислам, Пророка в истории человечества.

Согласно преданиям, рождение Мухаммада было предсказано пророками Ибрахимом ( Авраамом ), Исмаилом, Мусой ( Моисеем ) и Исой ( Иисусом Христом ). В этих "двойных" именах нет ничего странного, поскольку ислам относится к так называемым авраамическим религиям и мусульмане наряду с иудеями и христианами почитают одних и тех – же ветхозаветных пророков, а так же Иисуса Христа как одного из них.

Мухаммад был уроженцем Мекки – города в западной части Аравийского полуострова, где давно осело сильное племя курейш.

Во время джахимейи – так именуется доисламская эпоха, когда арабы не знали истинного Бога, - в Мекке устраивались большие торговые ярмарки. В святилище Кааба ("куб") и на запретной территории ("харам") нельзя было ссориться, проливать кровь,. Ибо все это могло оскорбить религиозные чувства разных арабских племен, каждое из которых поклонялось своим божествам, но одинаково чтило Каабу. 1(стр.511,512).

*В центре языческой Хаабы стоял Хубал ; древние арабы чтили это божество племени курейш как повелителя небес и луны, властелина громов и дождя. Изваяние Хубала в образе человека с золотой рукой было выполнено из сердолика (золото заменило некогда отбитую каменную руку ). Находившийся с древних времен в Хаабе черный камень ( по мнению ученых, имевший метеоритное происхождение ) олицетворял небесную силу Хубала.*

*Вокруг главного божества располагались многочисленные идола – бетила, изображавшие другие арабийские божества (до 300 в Хаабе ).*

*Жили в Мекке и иудаисты, и христиане, а так же ханифы – аскеты, благочестивые люди, исповедовавшие строгое единобожие. Пантеон языческой Мекки состоял из множества богов, один из которых носил имя Аллах.*

*Благополучный брак дал Мухаммаду обеспеченную жизнь, позволявшую иметь достаточно свободного времени, которое на протяжении многих лет он посвящал религиозным исканиям. Духовное напряжение, побуждавшее Мухаммада к раздумьям о цели и смысле жизни, об основах мироздания, с годами все крепло и, наконец оформилось в убеждение, что именно ему уготовано узнать истинного Бога и выполнить миссию возвещения соплеменникам истинной веры I(стр.514).*

*Криком, обычно предупреждавшим горожан об опасности, Мухаммад со склона холма Ас-Сафа возвестил жителей Мекки о ниспосланном ему Слове Божьем. Он призывал отказаться от поклонения идолам и обратиться к Аллаху, одному-единственному Богу. Имя Аллах является лишь одним из обозначений Бога, истинного же Его имени не знает никто из живущих. Мухаммад объявил, что других богов просто не существует, а верующие в них будут наказаны Аллахом. В мире все совершается по воле Аллаха. Он награждает за смирение и веру, наказывает за гордыню и нечестие. С каждого на суде у Аллаха спросится по его делам, и всем воздастся сполна.*

*Аллах продолжал посылать Мухаммаду новые знамения, разъясняя, как мусульманам общаться с иноверцами, как им вести себя по отношению к Пророку, как делить военную добычу и наследуемое имущество. Были провозглашены запреты на ростовщичество, азартные игры, алкогольные напитки, употребление в пищу свинины. Сложившееся вокруг Мухаммада объединение людей скреплялось теперь не кровным родством, а общей верой, братством духа. Доступ в умму (новую общину) был открыт для всех, кто принимал ислам и признавал Мухаммада в качестве духовного и светского вождя. Таким образом, в сознании мусульман с самого начала слились религия и политика, духовная и светская власть, вероисповедные и морально-правовые установления (стр. 520).*

*Не отвергая традиционного обряда поклонения Каабе, Мухаммад установил новую для арабов форму служения Богу, включавшую ряд поз, выражающих благоговение, и многократное повторение фраз "Хвала Аллаху" и "Аллах велик". Завершая молитву, человек должен был простереться ниц. Эта невиданная прежде поза самоуничижения- земной*

*поклон- возмущала многих жителей Мекки. Мухаммад называл их гордецами, не желающими покориться Аллаху. 1(стр.516).*

*В мирозерцании Мухаммада и в основанной им религии отсутствует идеал человеческого совершенства или совершенного соединения человека с Богом - идеал истинной богочеловечности. Мусульманство требует от верующего не безконечного совершенствования, а только акта безусловной преданности Богу. Вера Мухаммада ставит первое условие истинной духовной жизни на место самой этой жизни. Ислам не говорит людям : будьте совершенны, как Отец ваш небесный, т.е. совершенны во всем ; он требует от них только общего подчинения себя Богу и соблюдения в своей натуральной жизни тех внешних пределов, которые установлены божественными заповедями. Религия остается только неизменной основой и неподвижной рамкой человеческого существования, а не его внутренним содержанием, смыслом и целью.*

*Если нет совершенного идеала, который человек должен осуществлять в своей жизни своими силами, то, значит, нет для этих сил никакой определенной задачи, а если нет задачи и цели для достижения, то не может быть движения вперед.*

*Вот истинная причина, почему идея прогресса, как и самый факт его, остается чуждой магометанским народам. Их культура сохраняет чисто местный специальный характер и быстро отцветает без преемственного развития. Мир ислама не породил универсальных гениев, он не дал и не мог дать человечеству "вождей на пути к совершенству" 2(стр.209,210). Это точка зрения Вл.Соловьева, которая в значительной степени отражает те условия, в которых находились народы, исповедующие ислам до начала XX в. Но (!) в этом категоричном высказывании присутствует рациональная и важная для моей работы мысль, изнутри объясняющая значительную долю консерватизма приверженцев ислама, что в свою очередь дает возможность лучше понимать мусульманский мир. А любое приближение к этому пониманию является целью данной работы. Вот такая логическая связка.*

*В 630г. завоеванная Мекка после уничтожения изображения старых богов стала священным центром мусульман, куда ежегодно в месяц зулхиджа (последний месяц года) совершаются паломничества. Ятриб (Медина) остался столицей объединенного государства. В том же 630г. Мухаммаду подчинились кочевники внутренних областей Аравии и город Таиф. Арабская знать стремилась к усилению своей власти путем захвата плодородного Йемена и вторжения боевых отрядов в области Византии и Ирана. Уже снаряжались войска, когда в 632г. Мухаммад умер. 3(стр.438).*

*После раздоров из-за власти между старыми приверженцами Мухаммада и мединской знатью был избран "заместитель" пророка-халиф-купец Абу Бакр, тесть и друг Мухаммада. В дальнейшем каждый правитель арабов объявлял себя халифом. Был закреплен культ пророка Мухаммада, упорядочен Коран, записанный в основном уже при его жизни, месяц откровения пророка-рамазан-стал временем мусульманского поста.*

3(стр438). Для обозначения мусульманского государства используется термин "халифат" ("приемство"). Более того, современные авторы приходят к выводу, что халифат отнюдь не сводится к индивидуальному праву или привилегии отдельного лица на занятие поста главы мусульманского государства, а представляет собой определенную функцию по осуществлению верховной светской (политической) власти и поддержанию веры на уровне религиозной общины.

3.4. Государственно-правовая идеология абсолютистского государства.

#### **Глава IV. Правовые учения Западной и Восточной Европы в период кризиса феодализма. Правовые учения Нового времени.**

4.1. Правовая мысль в Европе эпохи Возрождения и образования абсолютистских государств.

4.2. Основные черты русской политико-правовой философии эпохи формирования абсолютной монархии. Русская идея.

4.4. Правовые учения США в период борьбы за независимость.

4.5. Правовые учения в Германии в XVIII – начале XIX вв.

Историю политических и правовых учений XVIII в. в России условно можно разделить на два периода: период укрепления абсолютизма (до 60 -х годов) и период просвещенного абсолютизма (вторая половина века).

К концу XVII в. Россия стала одним из крупнейших в мире государств. Это было уже государство имперского типа, однако в новых исторических условиях его политические и социальные институты оказывались недостаточно эффективными. Возникла необходимость в их модернизации. Поэтому далеко не случайно, что именно в это время в России получают распространение западноевропейские политические идеи, и прежде всего это - теория «естественного права», а позднее – идеи французского Просвещения.

Государственно-правовые реформы Петра I были направлены на радикальную реорганизацию всей системы государственного устройства и управления. Петровские преобразования по своей сущности во многом были созвучны взглядам на происхождение и природу государства и права ряда западных философов (Г. Гроций, Т. Гоббс, Дж. Локк и др.), в частности, «договорной теории» происхождения государства и «естественного права», а также идеям рационалистической философии, заложившей основы теории регулярного государства. Ее представители обосновывали возможность создания государства, в котором вся жизнь людей подчинена детальной правовой регламентации, а все население – от монарха до последнего подданного – должны трудиться над созданием «общего блага», обеспечивающего процветание страны. Восприятие этих идей в России привело к переосмыслению самого понятия «государства». Государь становится «службой Отечеству», который в своем служении «общему благу» ответственен лишь перед Богом. «Общее благо» и благо государства понимались однозначно, и государство было

*персонифицировано в образе государя – помазанника Божия.*

*С идеологическим обоснованием абсолютизма и регулярного государства, а также петровских преобразований выступили государственные деятели из так называемой «ученой дружины» Петра: Ф.Прокопович, В.Н Татищев и др.*

*Политическую и социально-экономическую программу преобразования России выдвинул И. Т. Посошков.*

*В отличие от Франции, где идеи Просвещения способствовали революции, в России они воплотились в форме просвещенного абсолютизма, то есть исходили из идеи, разделяемой частью просветителей, что «просвещенный монарх» в состоянии преобразовать жизнь своего государства на разумных основах, ликвидировать некоторые, наиболее устаревшие, социальные институты. В определенной мере такое представление разделялось и самими правителями. В связи с этим они охотно вступали в переписку с виднейшими представителями Просвещения, поощряли распространение их произведений в своих странах и, наконец, действительно принимали отдельные меры, соответствующие духу Просвещения. Революционные события во Франции 1789 г. положили конец этому «заигрыванию» с просветителями. Особенностью русского Просвещения было постоянное и пристальное внимание общественной мысли к крестьянскому вопросу. Оно было вызвано бесправием крепостного крестьянства, ростом движения против помещичьего произвола. Теоретическим инструментом борцов против крепостничества стала пришедшая из Западной Европы естественно-правовая теория с опорой на божественную волю (в рационально-деспотическом ее понимании). Общей для русских просветителей была характерна идея распространения образования и просвещение народа, в котором они видели путь, ведущий к улучшению состояния всего общества.*

*Идеи просвещения нашли свое отражение в произведениях Н. И. Новикова, Д. И. Фонвизина, А. Н. Радищева, С. Е. Десницкого и др.*

#### *4.3. Основные направления правовой мысли в период Великой Французской революции.*

*Жан-Жак Руссо (1712-1778) - один из наиболее ярких представителей Просвещения во Франции. Естественное состояние, где все люди свободны и равны – золотой век в истории человечества. Появление частной собственности на землю ликвидировало равенство. Пожертвовав своей естественной свободой люди получили свободу гражданскую и, заключив общественный договор, создали государство и право. Свобода и равенство – высшее благо. Для достижения такой свободы он выдвигает идею народного суверенитета, суть которой заключается в том, что, заключая такой общественный договор, все его участники получают равные права.*

*В результате общественного договора, образуется ассоциация равных и свободных индивидов, или республика. Он отрицает договор, как*

*соглашение между правителями и теми, кем правят.*

*Суверенитет народа проявляется в возможности осуществления народом законодательной власти, поскольку политическая свобода возможна только в таком государстве, где законодателем выступает народ.*

*Характеризуя народный суверенитет, Руссо подчеркивает две его важных признака - он неотчуждаем и неделим.*

*Политико-правовые идеи просветителей в значительной степени, легли в основу государственно-правовой практики периода Великой французской революции.*

#### *4.4. Правовые учения США в период борьбы за независимость.*

*Томас Пейн в религиозных воззрениях был последователем английских деистов; целью его было поколебать, как он выражался, библейскую и христианскую мифологию. В 1795 году Пейн издал небольшой трактат, в котором резюмировал свои политические убеждения.*

*В 1797 году он основал, в противовес обществу атеистов, теофилантропический кружок, в заседаниях которого излагал основы своей, очищенной от суеверий, религии.*

*Пейн был типичным представителем как политического, так и религиозного рационализма. Никто так не доверял человеческому разуму, как он. Он был самоучкой, многого не знал и потому нередко говорил наивности, которые живо подхватывались его врагами. Несомненно, однако, что он отличался здравым смыслом, сильной логикой и замечательной ясностью изложения. Это был народный трибун в полном смысле этого слова, не только потому, что умел говорить языком понятным народу, но и потому, что руководящей идеей его жизни было служение народу. К известному выражению Франклина: «Мое отечество там, где свобода», Пейн сделал такую поправку: «Мое отечество там, где нет свободы, но где люди бьются, чтоб добыть ее». Слова эти — его лучшая характеристика.*

*Анализируя формы государства, Пейн различал «старые» (монархические) и «новые» (республиканские) формы. В основу этой классификации были положены принципы образования правления — наследование или выборность. Правление, основанное на передаче власти по наследству, он называл «самым несправедливым и несовершенным из всех систем правления». Не имея под собой никакой правовой основы, утверждал Пейн, такая власть неизбежно является тиранической, узурпирующей народный суверенитет. Абсолютные монархии «являются позором для человеческой природы».*

#### *4.5. Правовые учения в Германии в XVIII – начале XIX вв.*

*Эпоха просвещения в Германии связана прежде всего с именем Эмануила Канта. Не вдаваясь подробно в философию, отметим, что в ее основе его лежит противопоставление эмпирического и априорного познания.*

*В праве, по мнению Канта, преобладают априорные идеи. Кант считал, что законы нравственности не могут быть выведены из существующих отношений. Всеобщие правила поведения людей можно вывести только из разума.*

*Категорический императив Канта – это закон нравственной свободы и заключается в двух постулатах:*

*- поступай так, чтобы твое личное поведение могло стать всеобщим законом*

*- поступай так, чтобы ты всегда относился к человечеству и в своем лице и в лице всякого другого также как к цели и никогда не относился бы к нему только как к средству*

*Правовая теория Канта тесно связана с этикой, так как право и мораль имеют единый источник – это человеческий разум - и единую цель – это утверждение всеобщей свободы.*

*Между правом и моралью имеются различия:*

*- мораль основывается на внутреннем убеждении человека, а право на внешнем принуждении, либо со стороны других людей, либо со стороны государства;*

*- в сфере морали нет общеобязательных кодексов, а закон предполагает наличие публичного законодательства*

*Соотношение закона и морали: закон это минимум морали и нравственности, моральные постулаты люди соблюдают сами, а закон обеспечивается принуждением, поэтому для их соблюдения люди поступают со своими принципами, закон обеспечивается страхом перед наказанием.*

*Право по Канту это совокупность условий, при которых произвол одного лица совместим с произволом другого с точки зрения всеобщего закона свободы.*

*Идеальное государство строится на основе общественного договора и народного суверенитета. Основными признаками правового государства является верховенство закона и разделение властей. Наилучшая форма правления - конституционная монархия.*

*Фихте придерживался естественно-правовой теории. Он был материалистом, считая, что объективной действительности не существует, не существует мира вне сознания человека и человеческой деятельности. Право основывается на взаимоотношениях мыслящих индивидов. Никакие внешние факторы не оказывают влияния на возникновение права, оно создается самосознанием граждан. Право и мораль взаимосвязаны: мораль – высшая ступень развития, однако, когда на её ценности посягают, то она охраняется принуждением со стороны государства. Именно для этого государство необходимо.*

*Государство создается с помощью гражданско-государственного договора. Волей народа определяются границы влияния государства. Все должностные лица должны быть ответственны перед народом. Необходимо чтобы правительство подчинялось закону.*

Великий немецкий Георг Вильгельм Фридрих Гегель (1770-1831) - по своим философским взглядам - объективный идеалист. Его философская система посвящена познанию идеального начала - Духа. Диалектический метод познания Гегеля состоит в познании идей как взаимосвязанных и развивающихся. Гегель выстраивает свою систему на основе трёх законов диалектики: 1) закона единства и борьбы противоположностей; 2) закона перехода количественных изменений в качественные; 3) закона отрицания отрицания.

Предметом философии права, по Гегелю, является идея права, т.е. понятие права и его осуществление. Основными ступенями развития понятия права являются: абстрактное право, мораль и нравственность. К абстрактному праву относятся вопросы собственности, договора и неправды; к морали умысел и вина, намерение и благо, добро и совесть; к нравственности - семья, гражданское общество и государство.

Абстрактное право представляет собой возможность, ещё не конкретизированную в поступке. Здесь Гегель обосновывает формальное, правовое равенство людей, отрицая как требования фактического равенства, так рабство и крепостничество.

Мораль является следующей ступенью конкретизации права, когда свободная личность проявляет себя в поступке. На этой ступени приобретают значение мотивы и цели поступка.

Последней ступенью конкретизации права, где свобода приобретает объективный характер в виде семьи, гражданского общества и государства становится нравственность.

Гражданское общество. Гегель изображает гражданское общество как раздираемое противоречивыми интересами антагонистическое общество, как войну всех против всех, где ещё не достигнута полная свобода.

Идея государства, по Гегелю, распадается на три элемента: 1) индивидуальное государство (внутреннее государственное право); 2) государство в отношениях с другими государствами (внешнее государственное право); 3) государство во всемирной истории.

Развитое до своего понятия индивидуальное государство представляет собой основанную на разделении властей конституционную монархию. Три различными властями являются: законодательная власть, правительственная власть и власть монарха. Гегель критикует противопоставление различных властей друг другу, считая, что они должны составлять органически единую систему, на которой основывается государственный суверенитет. Отвергает идею народного суверенитета, который должен принадлежать только наследственному монарху.

## **Глава V. История формирования и развития основных направлений государственно-правовой мысли (Часть 1)**

### 5.1. Буддистская религиозно – политическая мысль

С критикой ряда основных положений Вед, Упанишад и брахманистской идеологии в целом в VI в. до н. э. выступил Сиддхартха Гаутама (623—544 до н. э.), прозванный Буддой (Просветленным). Он отвергает мысль о боге как верховной личности и нравственном правителе мира, первоисточнике закона. Дела человеческие, согласно Будде, зависят от собственных усилий людей.

С позиций признания нравственно-духовного равенства всех людей Будда и его последователи подвергли критике как саму систему варн, так и принцип их неравенства.

«Брахман» для буддистов — это не член привилегированной варны, а всякий человек, который независимо от своей сословной принадлежности достиг совершенства путем личных усилий. Так, в известном буддийском каноне IV—III вв. до н. э. «Дхамма-паде» («Стезе закона») подчеркивается: «Но я не называю человека брахманом только за его рождение или за его мать».

Традиционно-теологическому брахманистскому толкованию дхармы (дхаммы) буддизм противопоставил свой, во многом рационалистический подход к этому ключевому понятию тогдашней политико-правовой мысли и идеологии в целом. В интерпретации буддистов дхарма выступает как управляющая миром природная закономерность, естественный закон. Для разумного поведения необходимо познание и применение этого закона. «Дхаммы, — подчеркивается в «Дхаммападе», — обусловлены разумом, их лучшая часть — разум, из разума они сотворены...» Трактровка дхаммы, как и все мировоззрение раннего буддизма, пронизана проповедью гуманизма, доброго отношения к другим людям, непротивления, злу злом и насилием. «Ибо, — утверждает «Дхаммапада», — никогда в этом мире ненависть не прекращается ненавистью, но отсутствием ненависти прекращается она.

### 4.2. Христианская политическая мысль

В I в. н.э. в Римской империи сложилась и стала быстро распространяться новая религия – христианство. В развитии организации христиан обычно различаются два этапа: «апостольская церковь» (примерно I—II вв.) и пришедшая ей на смену (примерно во второй половине II в.) «епископальная церковь». Эволюция церковной организации сопровождалась существенным изменением политико-правовой идеологии христиан, что можно проследить в книгах Нового завета I—II вв., где нашли свое отражение в том числе некоторые принципы Римского права.

В Откровении Иоанна – «Апокалипсисе» осуждались рабовладельческий Рим, знатность и богатство. Христиане мечтали об уничтожении Римской империи, которую называли «царством дьявола»,

*«миром зла и насилия». Христиане ждали пришествия мессии, Христа – избавителя, божьего посланника, который в схватке со «зверем-императором» сокрушит царство зла, повергнет угнетателей в «геенну огненную» и установит тысячелетнее царство.*

*В отличие от Ветхозаветного «око за око, зуб за зуб» проповедовались смирение и непротивление злу насилем: «Никому не воздавайте злом за зло», «любите врагов ваших, благотворите ненавидящих вас. Благословляйте проклинающих вас и молитесь за обижающих вас. Ударившему тебя по щеке подставь и другую; и отнимающему у тебя верхнюю одежду не препятствуй взять и рубашку». Христиан призывают соблюдать не только заповеди, но и законы государства: «Посему закон свят, и заповедь свята праведна и добра»*

#### *4.3. Реформаторство религиозное и политическое Искру, от которой разгорелся пожар протестантской Реформации*

*вызвали проповеди немецкого богослова и преподавателя Виттенбергского университета Мартина Лютера (1483-1546). В 1517 г. открыто выступил против католицизма, прикрепив к воротам виттенбергской церкви свои знаменитые 95 тезисов. Его идеи на первом этапе Реформации воспринимались как сигнал к выступлению против папской курии. Лютер солидаризировался с учением чешского реформатора Яна Гуса, объявленного еретиком. В 1520 г. публично сжег папскую буллу об отлучении его от церкви. Затем в обстановке поляризации сил и Крестьянской войны усиливается его консерватизм: он указывает, что светская власть обязана охранять существующие порядки (трактат «О светской власти», 1523 г.); обосновывает теорию спасения (оправдания) верой («О рабской воле», 1525 г.). Он – идеолог лютеранства, одного из течений протестантизма, распространившего в Скандинавии, Прибалтике, Северной Германии.*

*Он выступал за коренное преобразование церкви. Идея отмены опеки папской курии имела далеко идущие последствия: создавались предпосылки для политического объединения Германии, прекращался отток громадных денежных сумм в Рим, упразднялась треть церковных праздников, стимулировалось предпринимательство. Упрощение обрядов (простота мессы, ликвидация таинств) изменяло жизнь братств, цехов и гильдий, упраздняло значительную часть черного и белого духовенства, избавляло от расходов, связанных с содержанием церкви, вело к секуляризации церковного и монастырского имущества.*

*Мартин Лютер разработал учение о «двух царствах». Им разграничивались религиозная и светская сферы. Религиозная организация общества признавалась полностью автономной. Свобода совести, вера, внутренний мир человека является сферой исключительно духовной власти. Светская власть занимается экономикой, политикой, просвещением, культурой. Власть непоколебима, ибо освящена Богом.*

*Гораздо более радикальных взглядов придерживался Томас Мюнцер (ок. 1490-1525). Мюнцер стал знаменем Крестьянской войны, объединившей беднейшие слои населения.*

*Отстаивая, раннехристианские принципы, Мюнцер провозглашает, что только люди труда способны понимать Бога, ибо их интересы полностью совпадают с интересами общества. В его воззрениях имеются зачатки республиканских и социалистических идей: о торжестве общих интересов над частными; устранение господ, в том числе насильственными способами, установление справедливого общества.*

*Жан Кальвин (1509-1564) обосновал безусловный авторитет Священного писания. Бог раз и навсегда выразил свою волю, и люди должны согласовывать свою жизнь с буквой этого закона. Священное предание – это мнение отцов и учителей церкви, папские буллы и энциклики – значимы, если соответствуют прямому смыслу Священного писания.*

*Учение о предопределении дополнило учение Лютера об оправдании (спасении) верой: спасает человека вера, нисходящая на него вследствие божьей благодати; человек не спасется без помощи Бога. Свободы воли нет: Бог изначально записал одних в книгу жизни, а других – в книгу смерти. Истинно верующим может быть «избранный» Богом, но человек не зная, в какой он книге, обязан стремиться оказаться среди «избранных».*

*В политическом плане божественное предопределение означало нравственную (религиозную) обязанность посвятить себя делу, своей профессии, быть трудолюбивым, предприимчивым и рачительным хозяином. Государство установлено Богом и необходимо человеку, как воздух. Протест против власти, даже самой жестокой – дерзость против божьей воли. Только, когда требования власти противоречат священному писанию, подданные могут оказать сопротивление.*

#### *4.4. Утопии и антиутопии в политической мысли.*

*Олицетворением этих идей в эпоху Средневековья является Томас Мор (1478-1535) - лорд канцлер Генриха VIII, им же казненный в 1535 году, не так давно причисленный католической церковью к лику святых, как покровитель политиков.*

*Поистине эпохальное сочинение «Утопия» начинается с резкой критики социальных и государственно-правовых порядков современной Мору цивилизации. Пока существует частная собственность, нет никаких шансов на выздоровление социального организма. «Где только есть частная собственность, там вряд ли возможно правильное и успешное течение государственных дел». Общество является результатом заговора богачей. Государство же - их простое орудие.*

*Томас Мор осуждает феодальное общество, разоблачает паразитизм аристократии, духовенства, многочисленных услуг, наемного войска, безудержное стремление высших классов к роскоши при полном отсутствии Корень преступности в обществе, Мор видит в тяжелых социальных и экономических условиях. Целью наказания должно быть перевоспитание, а не устрашение, наказание соразмерным преступлению, а смертная казнь заменена принудительными работами. Необходимо запретить приобретение должностей подкупом и продажей, так как*

потом возникает необходимость наверстать эти деньги путем грабежа и обмана.

*Идеальное общество должно гармонично сочетать личные и общественные интересы, основано на справедливости, равенстве, благополучии, свободе вероисповедания.*

*В первое десятилетие XIX в., ознаменовано появлением новых программ социалистического переустройства общества. Автором одного из них был Анри де Сен-Симон (1760-1825).*

*Чтобы понять закономерность исторического процесса необходимо накопление большого фактического материала и научный метод исследования, которым древние не обладали.*

*Если приемы основанные на наблюдении и здравом смысле применить к изучению истории, то открывается смысл всякого человеческого общества - поддержание существования входящих в него людей. Цели общества на различных этапах могут состоять или в завоевании или труде.*

4.5. *Бунтарство религиозное и политическое*

4.6. *Религиозными бунтарями называют еретиков, идеологов протестантизма, Томаса Мюнцера, протопопа Аввакума, Ф.Ницше.*

4.7. *Просветительская политическая мысль*

*Рассматриваются идеи С.Пуфендорфа, Х.Томазия, Х.Вольфа, Дж.Вико, Ч.Беккариа, П.А.Гольбаха, К.А.Гельвеция, Ж.Мелье, Дени Дидро.*

## **Глава VI. История формирования и развития основных направлений государственно-правовой мысли (Часть 2)**

6.1. *Консервативная политическая мысль*

*Начало политической истории консервативной идеологии обычно связывают с именем английского мыслителя Э.Берка.*

6.2. *Возникновение и развитие теории полицейского государства*

*Идеологической основой теории и практики полицейского государства явилась эвдемоническая философия. Наиболее выдающийся представитель ее Хю Вольф усматривал цель государства в осуществлении народного благоденствия, народного счастья. Идеологи и практики полицейского государства полагали, что счастья можно достичь благодаря регламентации всего и вся.*

6.3. *Либеральная политическая мысль Корни либерализма как оформившегося политико-правового учения,*

*следует искать в эпохе Реформации и Возрождения. На протяжении 19 столетия идеи классического либерализма были развиты и дополнены И. Бентамом, Дж. Ст. Миллем.*

6.4. *Возникновение и развитие теории правового государства Термин правовое государство впервые был введен в науку немецким*

*ученым Велькером 1813 году, но первые разработки концепции были сделаны*

*в античную эпоху, уже тогда авторы отметили, что право это самостоятельное явление и свои свойства заимствует не от государственной власти . в то время было отмечено что в основе любого закона должно лежать благо для всех, закон должен быть обнародован, он обязателен для всех, править должны законы, а не люди.*

*Таким образом, в античную эпоху был сформулирован принцип правового государства, т.е. закон обязателен для всех.*

*В тот же период времени был разработан принцип разделения властей на несколько самостоятельных ветвей, которые уравнивают и сдерживают друг друга. В частности Джон Локк разделял власть на законодательную, федеративную, исполнительную. Федеративная ветвь власти, по его мнению, регулирует отношение с другими государствами. Шар Луи разделил власть на законодательную, исполнительную, судебную. Такое разделение существует до сих пор.*

*Русские и белорусские юристы, и революционеры- демократы также внесли свой вклад в разработку концепции. Свои идеи они использовали для ограничения существовавшего тогда абсолютизма, с помощью права, они предлагали вести в российскую империю конституционное правление, принцип разделения властей, установить ответственность исполнительной власти перед парламентом и вести административную юстицию (предоставить судам право контролировать законность актов исполнительной власти).*

*После октябрьской революции 1917 идея правового государства не получила практического применения, т.к. существовавшая диктатура пролетариата была несовместима с концепцией правового государства. Эта концепция изучалась на юридических факультетах, только в плане ее критике как лженаучная. И только с началом перестройки в конце 80 годов, концепция правового государства обрела свою ценность, и все государства образовавшийся на территории бывшего СССР в своих конституциях поставили цель сформировать правовое государство.*

## **Глава VII. История формирования и развития основных направлений государственно-правовой мысли**

*7.2. Доктрина социального государства Идея социального государства появляется на заре государственной истории, когда предпринимаются первые попытки теоретического осмысления государства как правовой и политической реальности .*

*Наиболее проникательные мудрецы древности исходили из того, что люди, обладая разумом и волей, в состоянии построить общество и государство без крайностей бедности и богатства ( Мо-цзы, Платон )*

*Идеи социального государства присутствуют в учениях социализма, встречаются у Бентама, Т.Х.Грина.*

### *7.3. Плюрализм в политической мысли Важную роль в становлении плюралистического подхода к политике*

*сыграл американский политолог А.Бентли, английский политолог и политический деятель Г.Ласки.*

### *7.4. Аналитическая юриспруденция*

*Аналитическая юриспруденция-направление, базирующееся на аналитической философии, которая возникла в 20 веке и интенсивно развивалась благодаря исследованиям ученых кембриджского и оксфордского университетов. Связана аналитическая юриспруденция прежде всего с именем Г.Харта.*

## **Глава VIII. Правовая мысль Западной и Восточной Европы второй половины XIX - начала XX века. Правовые учения России второй половины XIX в.**

*8.1. Ленинизм как ответ на вызовы российских условий Ленинский этап развития марксистской политической мысли связан с революционными событиями в России и коренными преобразованиями во всех сферах общественной жизни.*

### *8.2. Правовая мысль и правовая идеология СССР.*

*8.3. Сталин как теоретик марксизма-ленинизма Сталиным развивались ленинские идеи о системе диктатуры пролетариата. Эта система представляется в качестве разветвленной системы государственных и негосударственных. Большевистская партия мыслилась Сталиным в качестве своего рода «ордена меченосцев», члены которой спаяны железной дисциплиной и подчиняются одной воле.*

*8.4. «Русское зарубежье». Евразийская идея: политические аспекты в прошлом и настоящем.*

## **Глава IX. Политические учения в странах Европы и США в XX в. Правовые учения Китая, Японии и других стран Азии, Африки и Латинской Америки.**

*9.1. Европейские предшественники политической науки.*

*9.2 Западный марксизм. Основная проблематика исследований.*

*9.3. Теория идеологии К. Мангейма.*

*9.4. Либерализм и неолиберализм*

*9.5. Фашизм*

*9.6. Индия. Махатма Ганди: теория ненасилия*

*9.7. Африка. Кваме Нкрума: о свободе и объединении Африки*

## **Глава X. Итоги эволюции правовой мысли человечества.**

*10.1. Вопрос о периодизации истории правовой мысли.*

*10.2. Глобальные проблемы в правовых учениях, правовая мысль и моделирование правовых систем.*

*10.3. Историческая судьба отдельных течений правовой мысли (естественного права, юридического позитивизма и др.).*

*10.4. Перспективы исторической эволюции представлений о праве и его будущих формах.*

## **ОГЛАВЛЕНИЕ**

### **Глава 1. Предмет, метод и общие проблемы истории учений о праве и государстве.**

ВВ.

1. 1. Взаимосвязи преемственности и новизны в истории учений о праве и государстве.

1.2. Предмет, метод и общие проблемы истории правовых учений.

1.3. Принцип историзма в изучении правовых идей. Типология правовых учений. Классификация идей, концепций, теорий, доктрин, школ, течений и направлений в истории правовой мысли.

1.4. Соотношение истории правовых учений с другими юридическими науками.

### **Глава 2. Правовые учения в Древнем мире. Политические и правовые учения в странах Древнего Востока. Политические и правовые учения в Древнем Риме**

2.1. Политико-правовые взгляды в Египте, Двуречье, Персии

2.2. Возникновение и развитие политико-правовой мысли в античной Греции

2.3. Становление политико-правовой мысли в Древнем Риме

### **Глава 3. Правовые учения средневековья.**

3.1. Правовые учения Западной и Восточной Европы в период раннего средневековья.

3.2. Правовая идеология Византии. Эпоха формирования

древнерусского государства. Правовые учения Арабского Востока, Средней Азии и Закавказья в период раннего средневековья.

3.3. Ислам как религиозно-идеологическая система. Политико-правовые направления мысли в исламе.

3.4. Государственно-правовая идеология абсолютистского государства.

#### **Глава 4. Правовые учения Западной и Восточной Европы в период кризиса феодализма. Правовые учения Нового времени.**

4.1. Правовая мысль в Европе эпохи Возрождения и образования абсолютистских государств.

4.2. Основные черты русской политико-правовой философии эпохи формирования абсолютной монархии. Русская идея.

4.3. Основные направления правовой мысли в период Великой Французской революции.

4.4. Правовые учения США в период борьбы за независимость.

4.5. Правовые учения в Германии в XVIII – начале XIX

#### **Глава 5. История формирования и развития основных направлений государственно-правовой мысли**

5.1. Буддистская религиозно – политическая мысль  
5.2. Христианская политическая мысль

5.3. Реформаторство религиозное и политическое

5.4. Утопии и антиутопии в политической мысли

5.5. Бунтарство религиозное и политическое  
5.6.

Просветительская политическая мысль

#### **Глава 6. История формирования и развития основных направлений государственно-правовой мысли**

6.1. Консервативная политическая мысль  
6.2. Возникновение и развитие теории полицейского государства  
6.3. Либеральная политическая мысль

6.4. Возникновение и развитие теории правового государства

#### **Глава 7. История формирования и развития основных направлений государственно-правовой мысли**

7.1. Возникновение и развитие теории правового государства  
7.2. Доктрина социального государства  
7.3. Плюрализм в политической мысли

7.4. Аналитическая юриспруденция

## **Тема 8. Правовая мысль Западной и Восточной Европы второй половины XIX - начала XX века.**

- 8.1. Правовые учения России второй половины XIX в.
- 8.2. Ленинизм как ответ на вызовы российских условий
- 8.4. Сталин как теоретик марксизма-ленинизма
- 8.5. «Русское зарубежье». Евразийская идея: политические аспекты в прошлом и настоящем.

Тема 9. Политические учения в странах Европы и США в XX в. Правовые учения Китая, Японии и других стран Азии, Африки и Латинской Америки.

- 9.1. Европейские предшественники политической науки.
  - 9.2. Западный марксизм. Основная проблематика исследований
  - 9.3. Теория идеологии К. Мангейма.
  - 9.4. Либерализм и неолиберализм
  - 9.5. Фашизм
  - 9.6. Индия. Махатма Ганди: теория ненасилия
  - 9.7. Африка. Кваме Нкрума: о свободе и объединении Африки
- Тема 10. Итоги эволюции правовой мысли человечества.
- 10.1. Вопрос о периодизации истории правовой мысли.
  - 10.2. Глобальные проблемы в правовых учениях, правовая мысль и моделирование правовых систем.
  - 10.3. Историческая судьба отдельных течений правовой мысли (естественного права, юридического позитивизма и др.).
  - 10.4. Перспективы исторической эволюции представлений о праве и его будущих формах.